

мой, пришла я—въ непорочной одеждѣ, дабы войти съ Тобою въ блаженный чертогъ.

Ликъ.

Тебѣ посвящаю себя чистою и пр.

Одна.

Забыла я родину, возжелавъ красоты Твоей, Боже Слово; забыла лики дѣвъ—сверстницъ моихъ; забыла о томъ, что мной хвалились бы мать и сродники мои. Ты, Христе! сталъ всѣмъ для меня».

Затѣмъ къ твердымъ надеждамъ бодрому подвигу возбуждаютъ себя примѣрами разныхъ дѣвственниковъ.

Одна.

«Омывающій толпы людей въ водахъ очистительныхъ Предтеча твой, за любовь къ чистотѣ доведенъ до смерти беззаконникомъ: но, окропляя кровію землю, взывалъ предъ Тобою блаженный!

Ликъ.

Тебѣ посвящаю себя и пр.

Одна.

И твоя родительница жизни, благодатная, недоступная, непорочная Дѣва, нося въ безсѣменномъ чревѣ плодъ чистый, подпала подозрѣнію въ невѣрности: но къ Тебѣ, блаженный, взывала она:

Ликъ.

Тебѣ посвящаю себя чистою и пр.

Послѣдняя пѣснь:

Блаженный, живущій въ чистыхъ селеніяхъ небесныхъ, все содержащій вѣчною силою се предстоимъ мы: прими насъ, Отче съ Сыномъ твоимъ, въ двери жизни вѣчной» ¹⁾.

12. **Аѳанасій**, архіепископъ александрійскій, по словамъ Григорія Богослова ²⁾ великая труба истины, око вселенной, вождь исповѣдниковъ, столпъ вѣры и Церкви. († 373 г.) ³⁾.

П. Михайль Анхіали, доказывая древность литургіи съ преждеосвященными дарами, пишетъ: «во всѣхъ святыхъ

¹⁾ Migne Patrologiæ t. 18. p. 207—212.

²⁾ Orat. 21 с. 11 25. п. 21.

³⁾ Ист. ученіе объ отцахъ § 112—117.

Церквахъ изъ неписаннаго преданія извѣстно, что *молитва* тайная, читаемая по внесеніи *преждеосвященныхъ* во св. алтарь, *принадлежитъ св. АѦанасію*, который первенствовалъ между діаконами на первомъ вселенскомъ соборѣ въ Никеи. Въ нѣкоторыхъ древлеписанныхъ молитвословахъ эта молитва сохраняетъ и въ надписи имя сего св. АѦанасія» ¹⁾).

Начальное происхожденіе литургіи преждеосвященныхъ даровъ безъ сомнѣнія относится ко времени мужей апостольскихъ. Она могла явиться только тогда, когда совершеніе полной литургіи соединялось съ вечерію любви и какъ неприличное времени сѣтованія, должно было замѣниться священнодѣйствіемъ другаго рода. Она могла явиться только тогда, когда вѣрующіе пламенно желали какъ можно чаще приобщаться тѣла и крови Христовой и увѣренные, что совершеніе полной литургіи, какъ торжество любви, не къ лицу днямъ скорби о грѣхахъ, пожелали видѣть замѣну полной литургіи приобщеніемъ преждеосвященныхъ даровъ. А то и другое было въ первые два вѣка, а въ началѣ 3 в. вечеря любви уже стала отмѣняться. Такъ рассуждали о начальномъ появленіи литургіи преждеосвященныхъ даровъ всѣ, которые касались сего предмета, между прочимъ св. Софроній патріархъ ²⁾).

Но кѣмъ и когда передана письму литургія преждеосвященныхъ? Молитва св. АѦанасія, указываемая въ сей литургіи п. Михаиломъ, не дозволяетъ сомнѣваться въ томъ, что св. АѦанасій принималъ участіе въ образованіи сей литургіи. — Это заключеніе подкрѣпляется и другими обстоятельствами. — Сократъ, историкъ 5 вѣка, пишетъ, что тогда какъ въ св. четыредесятницу въ иныхъ церквахъ вовсе не бываетъ полной литургіи, а въ другихъ совершается она каждый день, «въ Александріи въ среду и въ день, называемый пятницею, читаются писанія и учителя изъясняютъ оныя и бываетъ все, что принадлежитъ до литургіи, кромѣ освященія таинъ; и этотъ обычай александрійской Церкви —

¹⁾ Ар. Allatum de missa praesantific. p. 1577--78.

²⁾ Слова св. Софронія, отзывы Николая Андидскаго, Никиты Стифата, Михаила Керуларія, Зонары, Вальсамона, Симеона солунск. см. въ изслѣдованіи «о литургіи преждеосвященныхъ», М. 1850 г. въ сочиненіи Николая Малиновскаго о литургіи преждеосвященныхъ, Спб. 1850 года. Михаилъ Керуларій: «это тайнодѣйствіе (литургіи преждеосвященныхъ) по необходимости современно преданіямъ о постѣ четыредесятницы».

древній» ¹⁾. Отзывъ Сократа о постной службѣ подкрѣпляется и другими свидѣтельствами ²⁾. Такимъ образомъ въ словахъ Сократа видимъ ту литургію преждеосвященныхъ даровъ, которая употребляется и нынѣ. По нимъ же Церкви, не слѣдовавшія обыкновенію александрійской Церкви относительно среды и пятницы в. поста, могли, когда пожелали бы, принять чинъ литургіи преждеосвященныхъ отъ александрійской Церкви, которой самымъ великимъ устройтелемъ всегда считался в. Аѳанасій.—Участіе св. Аѳанасія въ образованіи молитвъ четырехдесятницы становится болѣе, чѣмъ вѣроятнымъ и по постановленію перваго вселенскаго собора. Соборомъ предоставлено александрійскому патріарху опредѣлять время христіанской пасхи того или другаго года и извѣщать о томъ прочія Церкви. Многія изъ окружныхъ пасхальныхъ посланій св. Аѳанасія извѣстны и нынѣ. Хотя въ изданныхъ посланіяхъ нѣтъ мнѣній св. Аѳанасія о литургіи преждеосвященныхъ: но и въ этихъ посланіяхъ встрѣчаемъ размышленія о томъ, какъ слѣдуетъ проводить постъ св. четырехдесятницы. Въ одномъ изъ нихъ пишетъ: «я заботился извѣстить васъ о великомъ праздникѣ пасхи,—дабы вы съ горячимъ усердіемъ совершали постъ и бдѣнія, съ воздыханіями, съ кающею душею и съ исповѣдью. Итакъ начнемъ четырехдесятницы въ 6 день фаменоа и проводя ее въ постахъ и молитвахъ да удостоимся дойти до святаго дни.—Кто пренебрежетъ соблюдать четырехдесятницу, тотъ не будетъ праздновать пасхи, точно такъ, какъ тотъ, кто попираетъ святыню нечистыми ногами» ³⁾. Такимъ образомъ какъ то обстоятельство, что служеніе съ

¹⁾ Церк. ист. 5, 22.

²⁾ Св. Кирилль алекс. пишетъ: «слышу, иные говорятъ, будто таинственное благословеніе не дѣйствуетъ, когда евхаристія оставляется для слѣдующаго дня. Безумствуютъ разсуждающіе такимъ образомъ. Ибо Христосъ не становится инымъ, ни святое тѣло Его не перемѣняется; напротивъ сила благословенія и животворящая благодать пребываетъ въ Немъ неизмѣнною». (Præfat ad lib. adv. Anthropomorph. p. 356). Это вразумленіе направлено противъ несторіанъ, которые отвергали употребленіе преждеосвященныхъ даровъ. *Assemani Bibl. or.* Т. 3, Р. 1, р. 305. 343.

³⁾ *Migne Patrolog.* t. 26 p. 1429. Далѣе въ томъ же письмѣ: «и такъ начнемъ четырехдесятницу, какъ сказалъ я, въ 6 д. фаменоа; а потомъ великую седмицу страданія—въ 6 д. фармуеа; постъ окончимъ въ 16 д. того же мѣсяца, въ вечерній мракъ субботы; а празднующими будемъ съ начала дня Господня въ 17 д. фармуеа». См. еще р. 1422. 1423. 1363. 1365. 1371. 1376. 1379. 1389. 1396. 1403. 1412. 1418.

преждеосвященными дарами въ среду и пятницу вел. поста было древнимъ обычаемъ александрійской Церкви, такъ и содержаніе пасхальныхъ посланій св. АѦанасія, обусловленное постановленіемъ вселенскаго собора, обязывали совѣсть св. АѦанасія заняться устроеніемъ чина литургіи постной и онъ конечно занимался тѣмъ.

Есть извѣстія, которыя какъ будто говорятъ, что постная литургія принадлежитъ св. Василию. Никита Стифать пишетъ: «послѣ чтенія пророковъ мы совершаемъ *молитвы, установленныя Василиемъ великимъ*». Въ сирскомъ переводѣ греческая литургія преждеосвященныхъ даровъ надписана именемъ Василия в. Въ пергаменномъ служебникѣ XIV в., бывшемъ въ употребленіи пр. Сергія, читаемъ: «божественная служба преждеосвященная, св. Василия вел.». Въ служебникѣ XV в. Сергіевой лавры и въ такомъ же служебникѣ москов. академіи читается «божественная служба преждеосвященныхъ святаго и великаго Василия». Не сомнѣваясь въ томъ, что постная литургія совершалась въ кесарійской Церкви при св. Василиѣ, какъ совершалась она по свидѣтельству св. Софронія, въ іерусалимской Церкви, остаемся съ тѣмъ убѣжденіемъ, что помянутое извѣстіе о св. Василиѣ не надобно принимать слишкомъ строго. При недостаткѣ современныхъ свидѣтельствъ о письменной обработкѣ постной литургіи св. Василиемъ и при томъ обстоятельствѣ, что Стифать говоритъ о молитвахъ вел. Василия въ обличеніе римской Церкви, совершающей въ постъ полную литургію, надобно ограничиться тою мыслию историческою, что греческая Церковь, совершая постную литургію, слѣдуетъ примѣру вел. Василия, отправлявшаго въ свое время эту литургію. Важна здѣсь и еще особенность. Въ александрійской Церкви какъ при св. АѦанасіѣ, такъ и во всѣ послѣдующія времена постная литургія неизмѣнно совершалась только въ среду и пятокъ; отселѣ сей чинъ перешелъ и въ уставъ св. Саввы. Между тѣмъ въ константинопольской и другихъ Церквахъ, какъ видно по памятникамъ ¹⁾ только въ 14 в. усвоили чинъ сей, а до того времени постная литургія совершалась во всѣ пять дней постной недѣли. Это показываетъ, что оригиналь

¹⁾ Свидѣтельства приведены въ моск. изслѣдованіи «о литургіи преждеосвящ. д.». М. 1850, стр. 110—126.

постной литургіи хранился въ александрійской Церкви, а не въ кесарійской.

Исторически извѣстно, что въ началѣ 7 вѣка введена въ постную литургію одна священная пѣснь (см. о Георгіѣ Писидѣ). Но этимъ не отмѣняется главная мысль о образованіи сей литургіи въ александрійской Церкви, а подтверждается та мысль, что св. Григорій двоесловъ не установлялъ сего чина для греческой Церкви, какъ напротивъ стали было думать съ конца XVI столѣтія.—Такъ утверждение чина постной литургіи, издревле совершавшейся въ александрійской Церкви должно быть признано дѣломъ великаго предстоятеля александрійской Церкви св. Аѳанасія.

Содержаніе древней литургіи преждеосвященныхъ даровъ по древнимъ памятникамъ представляется въ слѣдующемъ видѣ:

Литургія начиналась вечернею (λιχνικον) ¹⁾. Пѣли 140 псаломъ ²⁾, но безъ пѣсней въ честь святыхъ ³⁾, и пѣснь: свѣте тихій ⁴⁾. За тѣмъ слѣдовали чтенія изъ В. Завѣта ⁵⁾. «Какое время, говоритъ св. Василій, такъ прилично для крещенія, какъ день св. пасхи?... Потому Церковь высокимъ проповѣданіемъ задолго прежде сзываетъ своихъ птенцовъ, чтобы тѣхъ, которыми давно уже болѣзновала, породить въ это время» ⁶⁾. Въ составъ этого проповѣданія входило и то, что между «чтеніями» готовящіеся къ крещенію осѣнялись горящею свѣщею, съ возглашеніемъ: «свѣтъ Христовъ про-

¹⁾ Такъ по барберинскому списку литургіи 8 вѣка. напечатанному у Гоара Euscholog. p. 335. Признаки древности сего чина литургіи—въ немъ самомъ; напр. здѣсь встрѣчается изложеніе обрядовъ, совершавшихся надъ оглашенными въ вел. пятокъ наканунѣ крещенія ихъ. Euscholog. p. 340.

²⁾ Constit. Apost. lib. 2 c. 59. «Утромъ читаемъ 62 псаломъ, а вечеромъ 140». Въ 8 кн. гл. 35 послѣдній называется: ψαλμος λιχνικος.

³⁾ Въ древнее время не могло быть этихъ пѣсней, потому что въ в. постъ воспрещались самыя празднества въ честь святыхъ. Даже въ среднія времена нѣкоторыя обители празднества въ честь святыхъ, память которыхъ приходилась на великій постъ, совершали предъ седмицею, предшествующею посту. «Въ монастыряхъ, говоритъ Вальсамонъ (Echran. ad cap. 52 Trallan.), строго слѣдующихъ уставамъ, по силѣ правила, прежде седмицы сыропустной поютъ и читаютъ каноны и мученичны, которые принадлежатъ празднествамъ и днямъ памяти святыхъ, приходящихся во всю четырехдесятницу».

⁴⁾ См. о св. Аѳиногенѣ. ⁵⁾ Барберин. сп. Сократа ист. 5, 25.

⁶⁾ Творенія Василя в. IV, 225.

свѣщаетъ всѣхъ» ¹⁾. За чтеніями слѣдовало, по словамъ Сократа, поученіе. Затѣмъ пѣли: да исправится молитва моя ²⁾ и народъ молился колѣнопреклоненный ³⁾. По окончаніи псалма діаконъ возглашалъ эктению объ оглашенныхъ и вѣрныхъ ⁴⁾; народъ отвѣчалъ пѣніемъ: Господи помилуй ⁵⁾; священникъ читалъ молитву объ оглашенныхъ: «Боже, Боже нашъ, Создателю и Содѣтелю всѣхъ», молитву «о готовящихся къ крещенію: яви, Владыко, лице Твое», — двѣ молитвы о вѣрныхъ, одну: «Боже великій и хвальный, иже животворящею Христа твоего смертію въ нетлѣніе насъ отъ тлѣнія престаивый», — другую: «Владыко святой, преблагій, молимъ Тя въ милости богатаго» ⁶⁾. Въ послѣдней молится, дабы Отецъ небесный «содѣлалъ насъ достойными *подъятія* (εποδοχης) Единороднаго Сына своего и Бога нашего: *се бо пречистое Его тѣло и животворящая кровь* въ настоящій часъ входящая на тайнѣй сей трапезѣ хочетъ предложитися». — Ясно, что дары уже освящены и предлагаются не хлѣбъ и вино, а тѣло и кровь Господа Иисуса. Эта молитва оканчивается возглашеніемъ: «по дару Христа Твоего», извѣстнымъ по хроникѣ александ. въ 612 г. Освященные дары переносились на св. трапезу съ пѣніемъ: «аллилуія, къ которому въ 612 году присоединили пѣснь: «нынѣ силы небесныя» ⁷⁾. По окончаніи сей пѣсни іерей молится: иже неизреченныхъ и невидимыхъ таинъ Боже» ⁸⁾, читаетъ ту молитву, которая въ древнихъ спискахъ прямо называлась молитвою св. Анастасія. «Іерей: миръ всѣмъ, народъ: и духови твоему. Діаконъ: вонмемъ. Іерей: преждеосвященная, святая святымъ». Слѣдовало приобщеніе св. таинъ. «По приобщеніи молитва: благодаримъ Тя Спаса всѣхъ, Бога»,

¹⁾ Goar Eucholog. p. 202. Въ служебникѣ преп. Варлаама хутынскаго: «таж диякъ съ кадильницею и съ трѣми свѣщами глаголетъ: свѣтъ Христовъ просвѣщаетъ».

²⁾ Барберин. спис. Chronicon alexandr. p. 705. Goar Eucholog. p. 162. 171.

³⁾ Евсевій кесар. по прошествіи чотыредесятницы «ни колѣнъ въ молитвахъ не *преклоняемъ*, ни постомъ не утруждаемъ... достигши въ мѣру возраста чрезъ предшествовавшій *сорокодневный подвигъ* шести седмиць предъ пасхою». Maii vet scrip. nov. coll; I. 251—252.

⁴⁾ Constit. Ap. lib. 2 c. 59. lib. 8 c. 35. ⁵⁾ Барберинскій спис.

⁶⁾ Барберинскій сп.

⁷⁾ Chronicon alexandr. p. 705. Сл. о Георгіѣ Писидѣ.

⁸⁾ Барберинскій сп.

та самая, которая читается въ литургіи ап. Іакова. «Діаконъ: съ миромъ изыдемъ; народъ: о имени Господнемъ».

Таковъ древнѣйшій чинъ постной литургіи!

Великій пастырь св. Аѳанасій, обнималъ своимъ вниманіемъ всѣ состоянія христіанской паствы. Блаженный Августинъ пишетъ о немъ, что онъ, заботясь о благоустройствѣ Церкви, ввелъ пѣніе особеннаго рода. «Для меня, говоритъ Августинъ, лучше всего то, что говорили мнѣ объ александрійскомъ епископѣ Аѳанасіѣ, который такъ настроилъ чтеца пѣть псалмы, что тотъ какъ будто не столько поетъ, сколько читаетъ» ¹⁾. Какихъ мыслей былъ Аѳанасій о пѣніи псалмовъ, это видно изъ собственныхъ словъ его. Онъ спрашиваетъ: «почему псалмы поются мѣрнымъ тактомъ и на распѣвъ?» И отвѣчаетъ такъ: «Господь, желая, чтобы мелодія словъ была символомъ духовной гармоніи души, назначилъ пѣть псалмы мѣрно и читать ихъ на распѣвъ... Сопровождать псалмы пѣніемъ означаетъ незаботливость о благозвучіи, а знакъ гармоническаго состоянія душевныхъ помысловъ... Хорошо поющій настраиваетъ свою душу и какъ бы изъ неровности приводитъ ее въ ровность, такъ что пришедши въ естественное свое положеніе она никакимъ не поражается смущеніемъ, а напротивъ дѣлается способною къ возвышеннымъ мыслямъ и сильное получаетъ расположеніе къ благамъ будущимъ; настроившись по мелодіи словъ, она забываетъ о страстяхъ, съ радостію взираетъ на умъ Христовъ и помышляетъ только о всемъ лучшемъ».

Сократъ ²⁾, Созомень ³⁾, Θεодоритъ ⁴⁾ рассказываютъ объ одномъ опытѣ дѣйствія, какое могло имѣть и имѣло пѣніе, установленное Аѳанасіемъ для своей Церкви. Солдаты посланы были аріанствовавшимъ начальствомъ схватить Аѳанасія и представить въ судъ. Они вошли въ церковь, гдѣ былъ Аѳанасій. Пастырь велѣлъ діакону приглашать народъ къ молитвѣ (читать эктению); а вслѣдъ затѣмъ сказалъ, чтобы пѣли псаломъ и народъ подпѣвалъ: *яко въ вѣкъ милость Его*. Стройное пѣніе огласило храмъ; воины недозволили себѣ — прервать священное благоговѣніе, возбужденное въ нихъ и въ народѣ; это спасло Аѳанасія отъ рукъ враговъ его.

Вскорѣ послѣ Аѳанасія (въ половинѣ V в.) Евѳалій,

¹⁾ Conf. lib. X. c. 34. ²⁾ Socrat 2. 12. ³⁾ Sosom. 3, 6.

⁴⁾ Theodorit. 2, 13.

діаконъ той же александрійской церкви, составилъ въ облегченіе чтецовъ *στοιχομετρια*, т. е. раздѣлилъ текстъ книгъ церковныхъ, по ихъ смыслу, на стихи и главы, какъ бы для пѣнія; Еввалій присовокупилъ также раздѣленіе текста на чтенія, какія надобно было предлагать въ храмѣ, и своимъ трудомъ исполнилъ мысль АѦанасія о стройномъ чтеніи и пѣніи ¹⁾. Сколько заботился св. АѦанасій о стройномъ церковномъ пѣніи; столько же, по словамъ Θεодорита ²⁾, препирался съ мелетіанами, которые пѣли св. пѣсни даже съ пляскою.

Книга св. АѦанасія *о псалмахъ къ Маркеллину* показываетъ а) достоинство книги псалмовъ сравнительно съ прочими книгами Ветхаго Завѣта: «книга псалмовъ—какъ рай: въ ней и ея пѣсни, въ ней же и все то, что принадлежитъ прочимъ книгамъ». б) Содержаніе псалмовъ—разнообразное: одни повѣствовательные, другіе увѣщательные, иные пророчесственные, то молитвенные, то исповѣдательные, то благодарственные. Показавъ, какой псаломъ въ какомъ положеніи души полезно читать, говоритъ: «я думаю, что въ словахъ этой книги измѣрена и обнята вся жизнь человѣческая; всѣ состоянія души, всѣ движенія мысли, такъ что въ человѣкѣ нельзя найти ничего болѣе. Нужно ли совершать покаяніе и исповѣдь? Угнетаетъ ли тебя скорбь и искупеніе? Гонятъ ли тебя, или строятъ противъ тебя козни? Уныніе ли овладѣло тобою? Или видя себя счастливымъ, а врага униженнымъ, желаешь принести Господу благодарность и хвалу? Всѣ могутъ найти себѣ въ божественныхъ псалмахъ наставленіе. Пусть читаютъ слова ихъ о каждомъ изъ этихъ состояній и каждый будетъ возносить ихъ Господу, какъ-бы о немъ они были написаны». Наставленіе писано было для Маркеллина, который «особенно усердно занимался книгою псалмовъ и желалъ понять смыслъ cadaго». Псалтырь при св. АѦанасіѣ была любимою книгою для всѣхъ; въ мирное время христіанскихъ императоровъ, христіане всѣхъ возрастовъ и состояній, чѣмъ-бы ни занимались, повторяли тѣ или другіе стихи изъ псалмовъ. «Земледѣлецъ, говоритъ Іеронимъ, держа соху, поетъ—аллилуія; жнецъ, покрытый потомъ, утѣшается псалмами и виноградарь съ ножомъ сво-

¹⁾ Gallandit bibl. pat. T. X. Ven. 1774.

²⁾ Theodorit. lib. 4. hæret. fabul.

имъ поетъ что нибудь Давидово» ¹⁾. При ежедневномъ повтореніи псалмовъ самые простые миряне затверживали псалмы на память ²⁾.

Св. Аѳанасій не упоминаетъ въ своей книгѣ о раздѣленіи псалтыри на каѳизмы. Но нѣтъ сомнѣнія, что оно уже существовало, введенное 17 правиломъ лаодикійскаго собора. Вальсамонъ, объясняя это правило, пишетъ: «по древнему обыкновенію псалмы читались сряду, безъ разстановокъ: народъ, утомляясь чтеніемъ, слушалъ лѣниво и выходилъ изъ церкви безъ пользы. Посему отцы установили не пѣть псалмовъ въ церкви безъ разстановокъ, а ввести чтенія, чтобы народъ имѣлъ время сколько нибудь отдохнуть и потомъ опять пѣть. Отселѣ псалтырь раздѣлена на разныя сѣдѣнія (*καθίσματα*)» ³⁾. Извѣстно, что уже въ концѣ 5 вѣка Михей и Елисей писали на сирскомъ языкѣ о каѳизмахъ. Въ 6 вѣкѣ Авраамъ Бееъ-Равинскій писалъ также на сирскомъ языкѣ о причинѣ введенія каѳизмъ; въ 7 вѣкѣ о томъ же писалъ епископъ Илія ⁴⁾.

Вальсамонъ въ толкованіи на 4 правило апостольское говоритъ: «какимъ образомъ приготовленное (коливо) на память святыхъ и умершихъ и украшенное плодами разнаго рода приносится къ алтарю, узнаемъ это изъ молитвы вел. Аѳанасія, читаемой *за умершихъ*». Между церковными молитвами за умершихъ теперь не видимъ молитвы съ именемъ вел. Аѳанасія. Но что она была и св. Аѳанасій писалъ ее, въ томъ ручается важность Вальсамона, который весьма много занимался церковными древностями и зналъ ихъ хорошо.

Въ сочиненіи о дѣвствѣ, которое по рукописямъ припи-

¹⁾ Epist. ad Marcellium. ²⁾ Augustini Enarr. in ps. 83.

³⁾ Св. Василій в. (Ep. 63. ad Neocæs.), Златоустъ (Om. 14. in Ep. ad Thimotheum), Августинъ (Sermo 3. in Psal. 36) пишутъ, что псалтырь слушали стоя. Кассіанъ говоритъ (Instit. 2, 11), что египетскіе пустытники слушали сидя, только потому, что иначе послѣ дневныхъ и ночныхъ трудовъ не могли бы совершать молитвословія. О чтеніяхъ послѣ каѳизмъ въ жизни св. Стефана младшаго: «такую благодать имѣлъ сей юноша (Стефанъ), что по окончаніи чтенія каѳизмъ (*εν χαίρω τῶν καθίσματων τῆς ἀναγνώσεως τελοῦμένης*) онъ, становясь у амвона и внимая читающему, выучивалъ по слуху то, что читали—мученичество или житіе или поученіе какого либо отца, особенно медоточиваго отца нашего Златоуста. (Cotelarii Monum. Eccles. Græcæ. T. 4; p. 410.

⁴⁾ Assemani bibl. orient. T. 3. P. 1. p. 71. 148. 167. 170. Orientale Biblioth. Pheitters. s. 426. 549—551. 348. 373.

сывается св. АѦанасію александрійскому, предписывается дѣйствующимъ, чтобы они утро, часы—третій, шестый и девятый посвящали на молитву, пѣніе псалмовъ и пѣсней. Потомъ помѣщаются молитвы, какія должно читать предъ трапезою и послѣ трапезы. Предъ трапезою повелѣвается читать: «Отче нашъ». А послѣ трапезы—слѣдующую молитву: «благословенъ Богъ милующій и питающій насъ отъ нашей юности и дающій всякой плоти» и проч. «Когда ты сядешь за столъ и начнешь раздроблять хлѣбъ: то ознаменовавъ оный знаменіемъ креста, благодари такимъ образомъ: благодаримъ Тебя, Отче нашъ, за святое воскресеніе Твое, ибо Ты явилъ оное намъ чрезъ Отрока Твоего Іисуса: и какъ хлѣбъ сей лежащій на трапезѣ, нѣкогда состоявшій въ раздѣльныхъ зернахъ, будучи совокупленъ, сдѣлался одинъ: такъ да соберется Церковь Твоя отъ конецъ земли въ царствіе Твое, Твоя есть сила и слава во вѣки вѣковъ. Аминь». Послѣ же стола повелѣвается читать сію молитву трижды: «Щедръ и милостивъ Господь, пищу далъ боящимся Его, слава Отцу и Сыну и св. Духу, нынѣ и присно и во вѣки вѣковъ. Аминь». «Послѣ сего славословія, говорится далѣе, продолжай молиться такъ: Богъ Вседержитель и Господь нашъ Іисусъ Христосъ, имя выше всякаго имени! благодаримъ и хвалимъ Тебя, что Ты удостоилъ насъ насладиться Твоими благами, тѣлесною пищею, — молимъ и взываемъ къ Тебѣ Господи, даруй намъ бояться страшнаго и честнаго имени Твоего и не преступать заповѣдей Твоихъ; законъ Твой и оправданія Твои вложи въ сердца наша, освяти духъ нашъ, душу и тѣло чрезъ возлюбленнаго Твоего Сына Іисуса Христа и Господа нашего, съ Которымъ Тебѣ подобаетъ слава, держава, честь и поклоненіе во вѣки вѣковъ аминь ¹⁾).

Сочиненія о дѣвствѣ не хотятъ признать за сочиненіе св. АѦанасія, по содержанію, котораго не считаютъ приличнымъ времени св. АѦанасія. Между тѣмъ п. Адрианъ I въ письмѣ къ Карлу приводилъ слова сего посланія съ именемъ АѦанасія ²⁾. Не можемъ не замѣтить, что а) благодарная молитва: благословенъ Богъ милующій и питающій насъ,—приводится и св. Златоустомъ какъ общеупотреб-

¹⁾ N. 12—14. ²⁾ Concil. T. 7, p. 916.

тельная у пустынниковъ ¹⁾. б) Дѣвственницъ видимъ въ несомнѣнныхъ сочиненіяхъ св. Аѳанасія ²⁾ и все, что въ книгѣ о дѣвствѣ говорится о чинѣ богослуженія, вполнѣ принадлежитъ времени св. Аѳанасія; только двѣ молитвы видимъ такихъ, какихъ не видимъ въ другихъ памятникахъ времени св. Аѳанасія: но это не говоритъ ничего противъ подлинности.

Изъ того, что рассказываетъ Руѳинъ объ Аѳанасіѣ, въ дѣтствѣ во время дѣтской забавы совершавшемъ крещеніе надъ другими дѣтьми, видно по крайней мѣрѣ то, что во время св. Аѳанасія былъ уже опредѣленный чинъ крещенія. Ибо по словамъ Руѳина «когда Александръ епископъ, (самъ увидавшій дѣйствіе Аѳанасія), распросилъ крещеныхъ, о чемъ спрашивалъ ихъ Аѳанасій и что они отвѣчали, и узналъ, что все было совершено по чину вѣры; то съ совѣта клириковъ положилъ, чтобы надъ тѣми, на которыхъ лита была вода со всѣми вопросами и отвѣтами, не повторять крещенія, а только дополнить, что обыкновенно совершаютъ священники» ³⁾. Аѳанасій—отрокъ, какъ видно, по памяти повторилъ только главное дѣйствіе крещенія, т. е. потребовалъ отреченія отъ грѣха и діавола и вмѣстѣ съ омовеніемъ водою произнесъ слова таинственныя,—прочее оставалось дополнить по чину священникамъ ⁴⁾.

Во время Аѳанасія св. Александръ на мѣстѣ разрушеннаго языческаго храма построилъ церковь въ честь архангелу Михаилу и установилъ праздникъ ⁵⁾; подобное сдѣлалъ при Аѳанасіѣ имп. Константинъ въ Константинополѣ ⁶⁾; вѣроятно, тогда же составлены были нѣкоторыя краткія хвалы въ честь архистратига.

Изъ словъ Теофила александрійскаго видно, что при Аѳанасіѣ въ александрійской церкви на пасху пѣли гимны въ славу воскресшаго Господа ⁷⁾. Самъ св. Аѳанасій въ одномъ пасхальномъ письмѣ пишетъ: «какъ все древнее было образомъ новаго: такъ сей праздникъ (пасхи) есть образъ

¹⁾ Hom. 55. in Math. n. 3.

²⁾ Op. s. Athanasii p. 73. 90. 91. 250. 251. 252. 277. 300. 317. 670.

³⁾ Rufin. lib. 1. c. 14.

⁴⁾ См. Пиброхія in actis Sanct. Maii 1, 186—195

⁵⁾ Evtychii annal. T. 1. p. 435.

⁶⁾ Sozom. 2, 3. ⁷⁾ Biblioth. p. T. 6. p. 849.

небесной радости; шествуя къ ней, начнемъ постъ псалмами и пѣснями» ¹⁾).

Въ окружномъ посланіи къ православнымъ св. Аѳанасій жаловался на аріанъ, что они истребили огнемъ «божественныя книги писаній, какія нашли въ церкви» ²⁾. Болѣе, чѣмъ вѣроятно, что въ числѣ сихъ книгъ заключались и пѣсни, входившія въ составъ церковнаго богослуженія.

13. **Кириллъ іерусалимскій**, родившійся и воспитавшійся въ Іерусалимѣ, тамъ же пресвитеръ и съ 350 года епископъ, по отзыву 2 вселенскаго собора «много терпѣвшій бѣдъ за вѣру», именно отъ аріанъ, мужъ святой жизни и защитникъ апостольскаго ученія, скончался въ 386 году ³⁾.

Св. Кириллъ не извѣстенъ какъ учредитель какого либо церковнаго чина: но имя его незабвенно въ исторіи богослуженія тѣмъ, что сохранилъ онъ въ своихъ оглашеніяхъ, которыя говорилъ въ санѣ іерусалимскаго пресвитера, древній чинъ литургіи іерусалимской и частію крещенія и мвропомазанія.

Представимъ здѣсь въ извлеченіи его описаніе св. таинствъ съ превосходными его объясненіями.

а) «Вы видѣли діакона, подающаго умыться архіерею и пресвитерамъ, окружающимъ жертвенникъ Божій... Умовеніе знаменуетъ, что надлежитъ вамъ очистить себя отъ всѣхъ грѣховъ и беззаконій. Ибо какъ руки суть образъ дѣянія, то омовеніемъ ихъ изображаемъ чистоту и непорочность дѣяній».

б) «Потомъ вопіетъ діаконъ: обымите другъ друга и другъ друга цѣлуемъ... Сіе цѣлованіе означаетъ соединеніе душъ и отгнаніе всякаго памятозлобія».

в) «Послѣ того іерей возглашаетъ: *горь сердца*. Ибо истинно въ сей страшный часъ надлежитъ горѣ имѣть сердце—къ Богу, а не долу—къ землѣ и къ земнымъ предметамъ».

г) «На это вы отвѣчаете: *имѣемъ ко Господу*, соглашаясь на то повелѣніе вашимъ признаніемъ. Итакъ здѣсь никто не

¹⁾ Migne Patrolog. 26, 1443. ²⁾ Op. Athan. p. 90.

³⁾ Ист. учен. объ отцахъ ц. § 126. 127.