

читается у насъ отходящими ко сну и которая съ нѣкоторыми измѣненіями читается послѣ 20 каеизмы. Въ томъ и другомъ случаѣ она не надписана ничимъ именемъ, тогда какъ въ древней греческой рукописной псалтыри она написана съ именемъ пр. Ефрема ¹⁾.

б) 9 сокрушительныхъ молитвъ ко Господу Іисусу, расположенные по днямъ недѣли. Всѣ они помѣщены Матеемъ Зигалою въ его канонникѣ. Нѣкоторые изъ нихъ читаются въ дошедшихъ до насъ словахъ пр. Ефрема, другія встрѣчаются по рукописямъ отдѣльно и съ именемъ Ефрема. Ихъ собирались въ одинъ составъ и ѡекара ²⁾.

в) 11 молитвъ къ Богоматери, съ надеждами на нее какъ на крѣпкую заступницу и съ хвалами Ей какъ рождшей истиннаго Бога и человѣка. Четыре изъ этихъ молитвъ помѣстилъ въ свое мануалъ канонникъ Матея Зигала, современникъ п. св. Аѳанасія Пателлярія ³⁾.

г) Три пѣсни на рождество Христово; они взяты изъ гимна пр. Ефрема о рождествѣ Христовомъ ⁴⁾.

Въ рукописныхъ службахъ греч. и слав. известна съ именемъ пр. Ефрема великопостная молитва: «Господи и Владыко живота моего», и пр. Начало употребленія сей молитвы при великопостномъ богослуженіи, если несовременно тверцу ея, то по крайней мѣрѣ недалеко отъ времени его жизни. О ней предписаны правила въ *законоположеніи о поклонахъ*, помѣщенному въ уставѣ нашемъ, самое законоположеніе ссылается на древнѣйшіе уставы; а въ сихъ послѣднихъ говорится о молитвѣ св. Ефрема, какъ уже общеупотребительной—и слѣд. такой, которая древнѣе самихъ древнихъ уставовъ.

15. Василій великий, строгій подвижникъ благочестія, ревностный защитникъ вѣры противъ духоборцевъ и аріанъ, неутомимый наставникъ паству, кесарійскій архиепископъ и вселенскій учитель, † 379 г. ⁵⁾.

¹⁾ Lambecii Comm. Vindob. lib. 2. p. 95.

²⁾ Cod. Coislian. 312. Assemani in praef. ad t. 2. p. 57. ad t. 3. p. 53.

³⁾ Cod. Bibl. Synod. Mosqu. 244.

⁴⁾ Biblioth. Or. 1. 80. Proleg. ad 3. Vol. p. 55.

⁵⁾ Учен. обѣ отцахъ ц. § 134—141.

Св. Назіанзенъ, говоря о великихъ трудахъ Василія великаго, пишеть, что къ плодамъ трудовъ его относятся установлениі монашескія, «писанныя и неписанныя» и потомъ εὐχῶν διατάξεις, εὐκοσμίαι τοῦ βῆματος— «чины молитвъ, благоукрашенія жертвенника» ¹⁾). Если подъ словами — εὐκοσμίαι τοῦ βῆματος— будемъ разумѣть только изображенія свойства молитвъ Василіевыхъ: то и тогда, по словамъ Назіанзена, св. Василій составлялъ чинъ литургіи. Если же тѣ же слова будемъ принимать за изображеніе особеннаго установлениія Василіева: то будемъ имѣть въ словахъ Назіанзена свидѣтельство о томъ, что св. Василій не только составилъ разныя молитвы и ихъ чинъ, но онъ же составилъ чинъ литургіи. Впрочемъ, вѣроятнѣе то, что св. Назіанзенъ соединялъ съ своими словами послѣдній смыслъ. Такъ понималъ слова Назіанзена древній схоластикъ его; и по другимъ памятникамъ древности видимъ, что св. Василій писалъ молитвы, относящіяся не къ одному чину литургіи. Новый вопросъ при разсмотрѣніи свидѣтельства Назіанзена рождается тотъ, къ какому времени относится учрежденіе чина молитвъ и литургіи, о которомъ говоритъ Назіанзенъ? По связи рѣчи видно, что св. Назіанзенъ въ томъ мѣстѣ, изъ котораго заимствуемъ свидѣтельство о чинѣ, описываетъ дѣянія св. Василія, когда тотъ былъ пресвитеромъ; слѣд. слѣдяя связи рѣчи Назіанзена, должны положить, что по словамъ его св. Василій составилъ чинъ молитвъ и литургіи, тогда какъ былъ еще пресвитеромъ кесарійскимъ. Но само по себѣ естественно, что св. Василій, сдѣлавшись архипастыремъ кесарійскимъ, снова пересмотрѣлъ и привелъ въ порядокъ службу, которую устроилъ онъ по волѣ своего епископа, бывъ въ санѣ пресвитера. Св. Назіанзенъ къ большей части Василія хотѣлъ сказать только то, что Василій даже и тогда, какъ былъ пресвитеромъ, пользовался нѣобыкновеннымъ уваженіемъ и уже трудился не для себя только одного, а для всей Церкви.

Какъ благолѣпно устроенъ былъ, какъ величественно и благоговѣйно былъ совершаемъ у Василія, архипастыря кесарійскаго, чинъ литургіи,—это показываетъ намъ тотъ же св. Григорій. Императоръ Валентъ, изступленный защит-

¹⁾ Orat. 20. p. 340.

никъ аріанства, а потому врагъ Василія, рѣшился видѣть Василія во время служенія. Былъ праздникъ Богоявленія, стеченіе народа у Василія было необычайное. Императоръ входитъ со свитою во храмъ. Стройное пѣніе псалмовъ, по выражению Назіанзена, на подобіе волнамъ грома, раздавалось въ храмѣ; сонмъ народа уподоблялся морю: но вездѣ и во всемъ былъ строгій порядокъ; въ алтарѣ и предъ алтаремъ видно было болѣе ангельское, чѣмъ человѣческое благолѣпіе. Архипастырь стоялъ какъ Самуилъ среди сонма своего, и при входѣ и по входѣ императора оставался въ своемъ положеніи, какъ будто ничего не случилось. Онъ весь стоялъ предъ Богомъ. Императоръ, невидавъ ничего подобнаго, пришелъ въ смущеніе. Онъ хотѣлъ предложить свои дары для жертвенника, никто не принималъ ихъ, не смѣя нарушить порядка; императоръ едва не упалъ.

Послѣ св. Назіанзена св. Проклъ около 430 г.¹⁾, Леонтій около 590 г.²⁾, Петръ діаконъ 6-го вѣка, св. Софоній около 630 г., соборъ трульскій³⁾ въ 691 г., св. Іоаннъ Дамаскинъ⁴⁾ и седмый вселенскій соборъ въ 8 вѣкѣ ясно свидѣтельствовали, что св. Василій писалъ чинъ литургіи. Св. Проклъ описываетъ и побужденіе, по коему св. Василій рѣшился составить свой чинъ литургіи. «Народъ, говоритъ онъ, охладѣвъ въ ревности къ вѣрѣ, занятый заботами вѣка сего, скучалъ длинными молитвами древней литургіи; и Василій, чтобы уврачевать зло, преподалъ, сколько возможно, краткій чинъ повторенія вечери Господней». Св. Дамаскинъ и 7 вселенскій соборъ⁵⁾ свидѣтельствовались тѣми словами литургіи «богоноснаго Василія», где хлѣбъ и вино св. евхаристіи называются *αντίτοπα* противуобразами тѣла и крови Христовой. На соборѣ трульскомъ говорили прямо о писанной литургіи св. Василія и указывали въ ней армя-

¹⁾ Tractatus de tradit. liturgiae Bibl. M. T. 6. p. 617.

²⁾ Въ укоризну Несторію Леонтій пишеть: «составляетъ литургію другую, а на ту, которую предали отцы Церквамъ и не уважаетъ литургіи апостоловъ, ни той, которую составилъ въ томъ же духѣ вел. Василій» (Cont. Nestorium Bibl. M. Pat. T. 4. P. 2. p. 1006).

³⁾ Can. 32.

⁴⁾ «Хотя нѣкоторыя и называютъ хлѣбъ и вино противообразомъ тѣла и крови Христовой, какъ выражается богоносный Василій, но такъ выражаются они, прежде нежели освятится приношеніе». О прав. вѣрѣ. kn. 4, гл. 14.

⁵⁾ У Бинія т. 3, ч. 1, ст. 643.

намъ на то, что въ ней предписывается употреблять для тайны хлѣбъ и вино. Діаконъ Петръ писалъ: Василій кесарійскій въ молитвахъ евхаристіи, которая повторяетъ почти весь востокъ, между прочимъ говоритъ: «Даруй Господи силу и покровъ; лукавыхъ добрыми сотвори, добрыхъ въ добротели утверди. Ибо все можешъ, никто противъ Тебя не возлаголетъ; когда захочешъ, спасаешъ, никто не противится воли Твоей»¹⁾. Слова: «лукавыхъ добрыми сотвори, добрыхъ въ добротели утверди», читаются нынѣ священнодѣйствующими тогда, какъ клиръ поетъ: «о тебѣ радуется благодатная». Прочія слова буквально не читаются въ нынѣ известной литургіи св. Василія: но онѣ могли быть присовокуплены въ видѣ объясненія не какъ точные слова св. Василія, но какъ точная мысль кесарійского пастыря. И потому слова сіи какъ не составляютъ собою различности съ нынѣшнимъ чтенiemъ литургіи, такъ не препятствуютъ признавать свидѣтельство діакона за подтвержденіе подлинности нынѣшней литургіи св. Василія. Свидѣтельство сіе даетъ намъ еще видѣть и то, что уже въ 6 вѣкѣ литургія св. Василія была во всеобщемъ употребленіи на востокѣ. Кромѣ того и по спискамъ литургіи видимъ, что на востокѣ²⁾, а потомъ и у славянъ, постоянно сохранялась литур-

¹⁾ De incarn. int Fulgentii op. c. 8 р. 633.

²⁾ Кромѣ греческой константинопольской литургіи св. Василія известны еще а) александрийская литургія св. Василія на греческомъ; б) александрийская литургія св. Василія въ переводѣ на коптскомъ языке; в) сирская литургія Василія. Всѣ онѣ помѣщены у Ренодата въ его собраниі восточныхъ литургій.

1) Александрийская литургія названа Василіевою, конечно, потому, что въ ней многіе молитвы и возглашенія тѣ же самыя, что и въ подлинной литургіи Василія. Но что она неподлинная литургія кесарійского пастыря,—это показываетъ аа) самый составъ ея, который въ главныхъ частяхъ и въ порядкѣ есть тотъ же, что въ александрийской литургіи св. Марка; бб) нѣкоторыя молитвы ея читаются то въ коптской литургіи, то въ литургіи Марковой; одна молитва написана именемъ ап. Іакова, другая ненадписанная ничьимъ именемъ называется въ коптской литургіи молитвою яковита Іоанна Бопрскаго; индѣ на одинъ и тотъ же предметъ собрано двѣ три молитвы. Наконецъ вв) важнѣе всего то, что въ ней есть ясное исповѣданіе еретиковъ яковитовъ. Въ молитвѣ предъ пріобщеніемъ помѣщены слѣдующія слова: 'Ἐποίησεν αὐτὴν (σάρχα) μέχν σὸν τῷ Θεότητι Αὐτοῦ —«содѣжалъ ее единою съ божествомъ». Эти слова замѣчательны еще тѣмъ, что онѣ поставлены безъ нужды для состава литургіи, и слѣд. изъ одной нужды для яковита. Renoud. T. I. p. 99, 83

2) Сирскую литургію св. Василія Массъ считалъ древнѣйшею и под-

гія св. Василія. Промыслъ, храня Церковь и ея уставы, до селѣ хранить древнѣйшіе списки литургіи Василіевої. Монфоконъ¹⁾, Фабрицій²⁾ и Гербертъ³⁾ пишуть, что въ бібліотекѣ Барберинової есть рукописная литургія св. Василія, писанная въ 7 вѣкѣ; послѣдній самъ видѣлъ эту рукопись.

линною св. Василія именно потому только, что она короче греческой. Но Ренодотъ справедливо замѣтилъ, что это основаніе слишкомъ нетвердо; если присовокупить къ сей литургіи первую часть литургіи, которой въ ней нѣть и которую присовокупляли къ ней, какъ и къ другимъ сирскимъ, изъ сирской литургіи св. Іакова: то она будетъ пространнѣе греческой. При сличеніи ея съ греческою открывается, что аа) за исключеніемъ немногихъ молитвъ она изъ слова въ слово сходна съ греческою литургіею св. Василія; бб) возглашенія ея и одна молитва ко Господу Іисусу, не находящаяся въ греческой, читаются въ литургіи св. Іакова; а двѣ молитвы послѣдняя неизвѣстно откуда взяты: такимъ образомъ сирская литургія по справедливости можетъ быть названа литургіею св. Василія,—но въ которой сирская Церковь удержала кое-что изъ своего древняго чина. Содержаніе ея—православно

3) Копто-арабская литургія всѣхъ менѣе имѣеть право на названіе Василіевої литургіи. аа) Главный составъ ея александрійскій; нѣкоторыя возглашенія и молитвы ея читаются въ древней александрійской литургіи св. Марка (таковы наприм. молитва отпущенія, молитва о мирѣ, воспоминаніе объ установленіи таинства, ар. Renaudotum T. 2. p. 232, 235, 239, 265) и тѣ же читаются въ эзопской литургіи, хотя сія послѣдняя и не носить названіе Василіевої (р. 171). бб) Одна молитва, какъ сказано, принадлежитъ Іоанну Богоскому, двѣ взяты изъ литургіи Іакова. вв) Не говоря о томъ, что въ ней между святыми упоминаются Діоскоръ и другіе еретики, можемъ видѣть и другіе слѣды поздняго ея происхожденія, наприм. въ ней троекратно священникъ знаменуетъ крестнымъ знаменіемъ хлѣбъ, троекратно чашу и проч., а это, какъ видно изъ словъ Іакова эдесскаго, установленіе новое. См. Assemani Bibl. Orient. T. 1. p. 482. гг) Въ срединѣ сей литургіи стоять слова: «Анафора св. Василія»; еще надъ одною молитвою также поставлено имя Василія. Если вся литургія принадлежитъ св. Василію, то къ чему говорить: анафора св. Василія, молитва Василія? Слѣдуетъ еще замѣтить, что коптскій языкъ пересталъ быть въ употребленіи со времени магометанскаго владычества въ Египтѣ; и слѣд. коптская литургія составлена яковитами прежде 620 г.; а что она заимствована изъ греческой, показываютъ греческія слова ея.

Такимъ образомъ всѣ эти литургіи служать подтвержденіемъ той только истинѣ, что св. Василій писалъ литургію и что подлинная его литургія есть литургія константинопольская греческая. Издание греч. литургіи св. Василія: а) in Auctario Dncoeano Biblioth. Patr. T. 2 Paris. 1624. б) Goari Euchologio, Paris. 1647, Venet. 1730. в) in Renaudoti collect. liturg. Orient, Paris. 1716. Т. 1. p. 571. г) H. Maii Biblioth. Uffenbachiana ex cod. Soec. XI. p. 497—522. Лямбезъ замѣчаетъ о Гоаровомъ изданіи молитвослова, что при пособіи вѣнскихъ рукописей оно могло быть болѣе удовлетворительно. Comm. Vindob. 5, 287.

¹⁾ Biblioth. bibl. p. 171. ²⁾ Biblioth. Grae. 5. p. 11.

³⁾ De Musica S. T. 1. p. 97.

Въ московской сунодальной библиотекѣ есть греческій списокъ литургіи св. Василія, писанный на пергаменѣ въ 14 вѣкѣ ¹⁾).

Въ самыхъ сочиненіяхъ св. Василія находимъ указаніе на литургію св. Василія. Въ книгѣ о св. Духѣ онъ пишеть «слова призываанія при освященіи — ἐπὶ τῷ ἀναδείξει — хлѣба благодаренія и чаши благословенія кто изъ святыхъ оставилъ намъ на письмѣ? Но мы не довольствуемся, тѣмъ, о чёмъ упоминаетъ апостолъ или евангеліе, но и прежде и послѣ того присовокупляемъ слова, какъ имѣющія важность въ тайнѣ, принявъ ихъ изъ преданія неписанного» ²⁾). Здѣсь для насъ особенно важны слова: ἐπὶ τῷ ἀναδείξει τοῦ αὐτοῦ; они важны потому, что въ литургіи Василія есть соотвѣтствующія имъ слова: *αγιάσαι καὶ ἀνάδειξαι τὸν μὲν ἄρτον τοῦτον*. Слово — *ἀνάδειξαι* по отношенію къ премѣненію даровъ въ тѣло и кровь Христову, только у одного св. Василія и читается; ими онъ замѣняетъ древнее выраженіе Иринея ³⁾ и постановленій апостольскихъ ⁴⁾ — *ὅπως ἀποφήνῃ*. Въ литургіи Іакова читается: *ἴνα ἀγιάσῃ καὶ ποιήσῃ*; у Кирилла іерусалимскаго: *ἴνα ποιήσῃ*. Слѣд. помянутыя слова составляютъ для насъ свидѣтельство самаго Василія о составленіи литургіи Василіемъ ⁵⁾.

Здѣсь слѣдуетъ сказать о современныхъ обстоятельствахъ, которыя могли расположить св. Василія къ написанію чина литургіи. Извѣстно, что до 4 вѣка неистовая злоба язычниковъ предавала истребленію или порчѣ все христіанское, а вмѣстѣ и богослужебныя книги. Все, что спасалось отъ одной бури, не могло быть приводимо въ повсемѣстный и единообразный видъ — среди новыхъ бурь. Въ 4 вѣкѣ аріане съ постоянной злобою возставали на уставы Православной Церкви. Но въ 4 вѣкѣ была уже возможность устроить постоянный чинъ и сличить древнее съ нуждами современными. Такимъ образомъ въ собраніи карѳагенскихъ правиль

¹⁾ Cod. 231 (19) на пергаменномъ сверткѣ. Маттей относилъ его къ X вѣку; но въ литургіи читается: «помяни знаменитаго Каллиста, святѣшаго и вселенскаго патріарха». Гоаръ, при своемъ изданіи литургіи Василіевой (*Euchologium. Paris. 1648*), имѣлъ въ виду криптофератскій списокъ 1041 г. Сл. прим. 1. Славянскіе списки литургіи св. Василія — въ служебникѣ пр. Антонія новгор. нач. XII. въ служебникѣ Варлаама хутынскаго конца XII в.

²⁾ De Spirit. 31. с. 27. ³⁾ Anecdota 1725. р. 27. ⁴⁾ Lib. 8. с. 12.

⁵⁾ Op. S. Cyrili, et Migne p. 1115—1116. Paris. 1857.

читаемъ слѣдующее правило собора, бывшаго въ 303 г.; «признано также нужнымъ, чтобы молитвы, одобренныя на соборѣ, или вступленія (*sive praefationes*), или увѣщанія, или возложенія рукъ, повторялись всѣми и чтобы другія вопреки вѣрѣ не были произносимы; а только тѣ пусть будутъ произносимы, которыя собраны благоразумнѣйшими». На соборѣ мелевитскомъ 416 г. такъ читали это правило: «признано также нужнымъ, чтобы молитвы и моленія, т. е. литургіи, одобренныя на соборѣ, или вступленія или увѣщанія, или возложенія руки всѣми повторялись и отнюдь не были бы говорены въ Церкви другія, кроме разсмотрѣнныхъ благоразумнѣйшими, или одобренныхъ на соборѣ, дабы иначе не было составлено что либо вопреки вѣрѣ или по невѣдѣнію или по недостатку вниманія». Въ 397 г. караагенскіе отцы предписали въ 23 пр. молитвы, списанныя съ неизвѣстныхъ по происхожденію рукописей, неиначе употреблять въ Церкви, какъ по повѣркѣ и одобренію ихъ свѣдущими братіями. Гангрскій соборъ, современный св. Василію, въ одномъ своемъ правилѣ (пр. 6) осуждалъ составлявшихъ отдельныя собранія, а въ другомъ (пр. 20) осуждалъ тѣхъ, которые осуждали собранія въ честь мучениковъ. Эти люди были евхиты, дѣйствовавшіе во вредъ и паства св. Василія.—Такимъ образомъ видимъ, что во время св. Василія отцы сильно заботились объ опредѣленномъ чинѣ церковной службы и въ частности св. литургіи. По величію души св. Василія имѣемъ полное право приписать туже заботливость и великому Василію, тѣмъ болѣе, что въ его пастваѣ были люди готовыя осуждать церковные обряды за каждую малую несообразность. То, что говорить св. Проклъ о св. Василѣ, не составляетъ противорѣчія тому, что говоримъ теперь о св. Василѣ, а только показываетъ новую нужду въ полномъ и внимательномъ пересмотрѣ чина литургіи.

Св. Василій много заботился о достойномъ богослуженіи.

Превосходно «наставленіе его священнику» о томъ, какъ должно совершать литургію. Повторимъ его здѣсь. «Внимай себѣ, іерей, и смотри на служеніе, переданное тебѣ, чтобы отправлять его со страхомъ Божіимъ. Смотри: не земное поручено тебѣ служеніе, а небесное, не человѣческое, а ангельское. Старайся быть дѣлателемъ неукоризненнымъ,

преподающимъ правое ученіе объ истинѣ. Берегись во время собранія имѣть вражду съ кѣмъ либо, дабы не удалился отъ тебя параклить. Въ день собранія не вызывай никого на судъ и не вступай въ споръ ни съ кѣмъ, но молись уединенно, занимайся чтеніемъ до часа службы и собравъ такимъ образомъ душу приступай къ св. алтарю. Не озирайся здѣсь туда и сюда, не сокращай поспѣшнотю молитвы. Когда молишься, не обращай вниманія на человѣка, а смотри на присутствующаго Царя. Не дѣлай ничего по лицемѣрію, не давай святаго хлѣба недостойному. Содѣлывай себѣ достойнымъ по св. правиламъ и какъ онъ совершай литургію. Размышляй, какъ надобно приступить къ св. трапезѣ, какъ совершить святое дѣло, какъ дать и какъ удержать. Остерегайся заповѣди Господа и преданія учениковъ Его. Онъ говоритъ: *не пометайте бисера предъ свинями*. Смотри же, не увлекайся страхомъ человѣческимъ, не предавай Сына Божія недостойнымъ; не бойся сильныхъ земли, ни самихъ носящихъ діадиму, въ тотъ часъ, когда совершаешь литургію. Наблюдай за тѣми, которыя хотятъ пріобщиться въ своихъ домахъ. Ты увидишь, что награждаются ими и недостойныя жены... Если сохранишь сіе преданіе, іерей: спасешь себя и тѣхъ, которыхъ долженъ учить. И за меня смиренного моли Господа, Которому принадлежитъ слава во вѣки, аминь» ¹⁾.

Въ письмѣ къ Кесаріи, женѣ Патриція, совѣтуя чаще пріобщаться св. таинѣ, писалъ: «мы причащаемся четыре раза каждую недѣлю: въ день Господень, среду, пятницу и субботу, также и въ другіе дни, если бываетъ память какого либо святаго» ²⁾. Св. Епифаній кипрскій писалъ: «въ церкви бывають собранія, по установленію апостоловъ, въ сіи дни: въ среду, пятницу и въ день Господень». Потомъ при-

¹⁾ Op. S. Basilii, ed. Migne, t. 3, 1586—87. Наставленіе священнику въ рукоп. кормчей XV в. Румянцева, № 231, въ печат. кормчей въ гл. 24. Оно помѣщено и въ номокаонѣ Нила доксопатрія, жившаго въ 1-й половинѣ XII в. Oudini Comm. 2, 1184.

²⁾ Epist. 93. Въ бесѣдѣ на псал. 114 говоритъ: «уже давно занимаete вы сей святой храмъ мучениковъ, съ средины ночи и до полудня продолжаете умолять Бога мучениковъ гимнами, ожидая прибытія нашего.—Готова вамъ награда за то, что честь мучениковъ и служеніе Богу предпочли вы сну и покою». Op. S. Basilii. 2, 483. Между бесѣдами св. Василія есть бесѣды на дни мучениковъ—Гордія, Варлаама, 40 мучениковъ, Гулитты, Маманта, на великий постъ.

бавлялъ онъ: «въ нѣкоторыхъ мѣстахъ и въ субботу бываютъ собранія» ¹⁾). Послѣднее показываетъ, что въ Кипрѣ не бывало молитвенныхъ собраній въ субботы ²⁾).

Изъ собственныхъ сочиненій св. Василія видно, что кесарійскій пастырь имѣлъ въ свое время дѣло съ неокесарійцами такое же непріятное, какое наши пастыри вынуждены имѣть съ мнимыми ревнителями старыхъ обрядовъ. Неокесарійцы не хотѣли сообщаться съ главною своею Церковію,—съ Церковію кесарійскою, именно за то, что св. Василій ввелъ въ богослуженіе кесарійской Церкви особый чинъ. Въ письмѣ къ неокесарійцамъ св. Василій, вразумляя ихъ, объясняетъ, что антифонное пѣніе, употребляемое по его распоряженію, известно во многихъ Церквяхъ, что въ неокесарійской Церкви довольно есть такого, чего не было прежде, именно—введены молебствія, что наконецъ предметъ соблазна ихъ вовсе не такъ важенъ, чтобы надлежало для него разрывать узы братской любви. «Если спрашиваютъ ихъ, писалъ онъ, о причинѣ непримирамой вражды ихъ, они отвѣчаютъ: псалмы и образъ пѣнія измѣнены у васъ противъ давняго обыкновенія и другое подобное выставляютъ, чего надлежало бы имъ стыдиться... Смотрите, продолжалъ мудрый пастырь, неоцѣживаете ли вы комара, занимаясь тонкими изслѣдованіями звуковъ голоса, употребляемыхъ въ псалмопѣніи, и между тѣмъ нарушая важнѣйшія заповѣди! Указавъ неокесарійцамъ на то, что и у нихъ есть новость, св. Василій далѣе говоритъ: «не обвиненіе вамъ говорю; потому что желалъ бы, чтобы всѣ вы жили въ слезахъ и не престанномъ покаяніи. И мы не иное что дѣлаемъ, какъ молебствуемъ о грѣхахъ нашихъ, съ тѣмъ только различіемъ, что умилостивляемъ нашего Бога не человѣческими рѣченіями, какъ вы, но словами Духа» ³⁾). Въ другомъ сочиненіи св. Василій, съ похвалою отзывался о томъ, что неокесарійцы усердно сохраняли уставы чудотворца Григо-

¹⁾ Exposit. fid. § 23. 24.

²⁾ Августинъ пишетъ: *Alia vero, quae per loca terrarum regionesque variantur. Alii quotidie communicant corpori et sanguini Dominico; alii certis diebus accipiunt: alibi nullus dies intermititur, quo non offeratur; alibi sabbato tantum et Dominico; alibi tantum Dominico; et si quid aliud eiusmodi animadvertis potest, totum hoc genus rerum liberas habes observationes.* Epist. 118.

³⁾ Epist. 207. Твор. св. Василія VII, 76—79.

рія, но вмѣстѣ прибавлялъ: «отъ того-то многое изъ совершаемаго у нихъ оказывается недостаточнымъ, по давности установленія (*διὰ τὸ τῆς κατασάσεως ἀρχαιότροπον*)» ¹⁾.

Такъ мудрый кесарійскій пастырь разсуждалъ о старомъ и новомъ обрядѣ! Такъ вразумлялъ онъ тѣхъ людей, которые за обряды, за буквы готовы расторгать союзъ Церкви, попирать законъ любви—самый святой законъ христіанина. О! когда бы наши любители «старыхъ обрядовъ» чаще повторяли слова мудраго пастыря, или лучшіе самаго Христа Спасителя: «смотрите, неопѣживаете ли комара!» Они по-знали бы духъ истинной святой старины; они бы поняли, что древнѣѣ всего въ Церкви Христовой любовь, а не обрядъ, и что обряды вводила въ Церковь не іудейская ограниченная воля: *не коснись, не вкуси, ниже осяжи*, но вводила мудрая любовь, вникающая въ нужды человѣческія — какъ общія, такъ и принадлежащія тому или другому времени; они бы увидѣли, что и учрежденія, одобренныя примѣромъ такого учителя, каковъ Григорій чудотворецъ, не признаны св. Василемъ за непремѣнныя и неизмѣнныя. Между тѣмъ, какъ опасно изъ за обрядовъ отклоняться отъ союза съ Церковью,—пусть знаютъ это именуемые «любители старины» изъ примѣра неокесарійцевъ. Неокесарійцы и не замѣчалитайной причины, понуждающей людей хитрыхъ вооружать ихъ противъ новыхъ установлений великаго пастыря. Но мудрый Василій зналъ этихъ людей. Первое письмо свое писалъ онъ въ 374 г. Въ слѣдующемъ году, возвращаясь съ помѣстнаго собора, онъ остановился для отдохновенія въ одной обители, близкой къ Неокесаріи и находившейся подъ управлениемъ брата его по плоти бл. Петра. Неокесарійцы, услышавъ объ этомъ, пришли въ волненіе; ловкіе люди, опасаясь за себя, поспѣшили разгласить между ними, что Василій силою хочеть вводить у нихъ новый церковный чинъ. Въ письмѣ св. Василій, объяснивъ неокесарійцамъ случай и причину, по которымъ остановился онъ въ обители, открылъ имъ глаза на людей смущающихъ ихъ: онъ показалъ имъ, что это никто другіе, какъ осужденные Церковию савелліане; а симъ послѣднимъ писалъ, что если не прекратятъ они волненій, онъ

¹⁾ De spiritu S. c. 29. Твор. св. Василія III, 347.

предъ всею Церковию предасть ихъ позору и потомъ неизмѣнному суду Божию ¹⁾.

Первое обличительное посланіе св. Василія къ неокесарійцамъ показываетъ намъ въполномъ величіи возвышенный духъ его, обнимавшій полноту духа Христова. Но тоже обличеніе показываетъ, что кесарійскій пастырь хорошо зналъ и другую сторону того же духа,—его приложеніе къ нуждамъ человѣческимъ. Онъ заботился ввести въ чинъ церковнаго богослуженія правила, сообразныя съ нуждами времени его.

Въ продолженіи посланія къ неокесарійцамъ видимъ чинъ утренней службы. Сказавъ, что обычай, соблюдаемый у него, согласенъ съ обыкновеніемъ всѣхъ Церквей, онъ такъ продолжаетъ: «еще съ ночи народъ утrennуетъ (*φυρίει*) у насть въ домѣ молитвы, совершая исповѣданіе въ слезахъ, трудѣ и сокрушеніи: наконецъ встаетъ отъ молитвы и становится на псалмопѣніе. Раздѣлясь на двѣ стороны, поютъ поперемѣнно (*ἀντιψάλλοσι ἀλλήλοις!*); чѣмъ вмѣстѣ удерживаются мысль при словахъ Божіихъ и способствуютъ обилію вниманія и неразсѣянію сердецъ. За тѣмъ еще одинъ начинаетъ пѣть, а прочіе подпѣваютъ. Такъ проводя ночь въ разнообразіи псалмопѣнія и перемѣшивая оное молитвами, на разсвѣтѣ вѣ вмѣстѣ, какъ бы одними устами и однимъ сердцемъ, поютъ псаломъ исповѣданія и каждый совершаетъ свое покаяніе» ²⁾.

По этимъ словамъ порядокъ утренней службы у св. Василія былъ таковъ: 1) молились и исповѣдавали грѣхи; 2) пѣли покліросно псалмы; потомъ 3) пѣлъ псалмы одинъ, а прочіе подпѣвали; 4) пѣніе прерывали на время молитвами; 5) наконецъ пѣли на разсвѣтѣ псаломъ покаянный. Такъ какъ самъ Василій говоритъ, что чинъ службы его согласенъ съ общимъ чиномъ Церкви: то памятники древности по всему праву могутъ быть приведены въ объясненіе и дополненіе словъ его.

Такимъ образомъ несомнѣнно, что 1) предметомъ молитвъ утреннихъ было моленіе за свое спасеніе, за весь міръ и за властей, т. е. была читаема великая эктенія ³⁾. Утрення молитвы, читаемыя нынѣ священникомъ, по всей вѣроятности написаны св. Василіемъ; по крайней мѣрѣ обѣ одной изъ

¹⁾ Письмо 210. ²⁾ Ep. ad Neocaes. 63, T. 3. p. 36.

³⁾ Злат. Бес. 6. на 1 Посл. Тим.

нихъ несомнѣнно извѣстно, что она принадлежитъ св. Василію; это молитва: «возсіяй въ сердцахъ нашихъ истинный свѣтъ», она съ именемъ в. Василія читается въ древней греческой псалтыри ¹⁾, какъ и въ нынѣшнихъ. Св. Василій, говоря о переходѣ отъ молитвы къ псалмопѣнію, пишетъ: «вставая народъ становится на псалмопѣніе». Это показываетъ, что моленія совершились на колѣняхъ. Положеніе естественное для тѣхъ, которые совершали молитву, какъ говоритъ Василій, въ слезахъ, въ трудѣ и сокрушеніи.

2) Антифонное псалмопѣніе св. Василій признавалъ полезнымъ потому, что пѣніе псалма дозволяло размышлять о содержаніи псалма. Прекрасно пѣль объ антифонномъ пѣніи псалмовъ другъ св. Василія, такъ нерѣдко дѣлившій съ нимъ время въ Кесаріи, св. Григорій:

«Смотри — ночь въ Божьемъ псалмопѣніи:
Забыта немощь женъ, мужей.
Сонмъ ангеловъ святыхъ! Какихъ?
Въ согласныхъ атифонахъ пѣснь
То долу, то горѣ паритъ,
Несеть хвалу Отцу небесъ» ²⁾.

3) Пѣніе псалмовъ прерывало было молитвами; это конечно были краткія эктеніи, какія читаются и нынѣ.

4) «Одинъ начинаетъ пѣть, а прочіе подпѣваютъ». Св. Златоустъ писалъ: «отцы уставили, чтобы народъ подпѣвалъ ($\delta\pi\eta\chi\epsilon\nu$) сильный стихъ, заключающій въ себѣ великий догматъ» ³⁾. Это называлось $\alpha\kappa\rho\tau\epsilon\lambda\epsilon\nu\tau\epsilon\iota\mu$, $\delta\pi\alpha\kappa\omega\nu\epsilon\nu$, $\delta\pi\eta\chi\epsilon\nu$, $\tau\alpha\alpha\kappa\rho\sigma\iota\chi\alpha$ $\delta\pi\phi\alpha\lambda\lambda\epsilon\nu$ extrema versuum succinere. Еще въ постановленіяхъ апостольскихъ сказано: «народъ подпѣваетъ» послѣдніе стихи: $\tau\alpha\alpha\kappa\rho\sigma\iota\chi\alpha \delta\pi\phi\alpha\lambda\lambda\epsilon\tau\omega$ ⁴⁾. У пустынниковъ псалмы пѣль одинъ, а прочіе только слушали. Но св. Василій говоритъ о богослуженіи Кесаріи. Одни ли псалмы и какие псалмы пѣль одинъ? — не видно. Ветхозавѣтныя пѣсни (Моисея, Анны и пр.), какъ уже видѣли, со временемъ апостоловъ находились въ составѣ утренняго богослуженія; вѣроятно ихъ также имѣеть въ виду св. Василій.

5) Псаломъ покаянія, который пѣли въ концѣ утрени, есть покаянная пѣснь Давида, Пс. 50. Подъ этимъ именемъ и

¹⁾ Cod. theolog. Vindob. 19. Lambecii Comm. lib. 3. p. 95.

²⁾ De virtute sub fin.

³⁾ Hom. in Psal. 117. T. 5. p. 173. ⁴⁾ Const. lib. 2. c. 57.

въ такомъ употреблениі видимъ сей псаломъ у св. Аѳанасія ¹⁾, у Кассіана ²⁾ и другихъ.

Въ пространномъ наставлениі инокамъ св. Василій говорить не только объ утреннемъ богослуженіи, но и о всѣхъ прочихъ временахъ богослуженія. Здѣсь отчасти видимъ и то, какіе именно псалмы пѣвались въ то или другое время богослуженія. Повторимъ въ извлечениіи слова его съ объясненіемъ по другимъ памятникамъ. «Надобно, пишеть онъ, молиться *въ утре...* О чёмъ говорится въ писаніи: *къ Тебѣ помолося Господи; заутра услыши гласъ мой; заутра предстану ти и узриши мя*» (Псал. 5, 34). Сей псаломъ нынѣ положено пѣть собственно на первомъ часѣ дня; но первый часъ востока тоже, что раннее утро. Кассіанъ писаль, что «на востокѣ посвящаютъ молитвѣ кромѣ другихъ и первый часъ дня». Самъ св. Василій въ другомъ случаѣ писаль: «что лучше того, какъ на землѣ подражать ликованию ангеловъ? Едва только начинается день, обращаться къ молитвѣ и чтить Творца гимнами и пѣснями» ³⁾. «Потомъ въ третій часъ опять должны братія вставать и собираться для молитвы, хотя бы и случилось, что они уже разошлись каждый на свою работу. Въ это время вспоминая о дарахъ св. Духа, ниспосланного въ третій часъ на апостоловъ—должны просить—по примѣру псалмопѣвца: *сердце чисто созижди во мнѣ Боже*» и пр. (Псал. 50, 12). Псаломъ 50 читается и нынѣ на третьемъ часѣ. И нынѣ въ великій постъ молимся: «Господи, иже пресв. Твоего Духа въ третій часъ апостоламъ Твоимъ ниспославый, Того Благій не отъими отъ нась».

«Далѣе подражая примѣру святыхъ, мы признаемъ за необходимое молиться и въ шестой часъ: ибо сказано: *вечеръ и заутра и полудне повѣмъ и возвѣщу и услышитъ гласъ мой*» (Псал. 54, 18); и дабы избавиться отъ нападенія и бѣса полуденного, надобно въ тоже время читать девяностый псаломъ». Восточный шестой часъ дня соответствуетъ полудню. Псалмы 54 и 90 читаются и нынѣ на шестомъ часѣ.

«А что въ девятый часъ необходимо молиться намъ, то это заповѣдали сами апостолы. (Дѣян. 3, 11)». Кассіанъ писаль, что на всемъ востокѣ для каждого часа назначено по

¹⁾ Къ Марцеллу р. 275. ²⁾ Instit. lib. 3. c. 3.

³⁾ Op. s. Basilii. T. 4, 226; in Patrol. T. 32.

три псалма¹⁾). По этимъ словамъ несомнѣнно, что и у св. Василія какъ на девятомъ, такъ и на прочихъ часахъ читалось по три псалма. Поелику же упоминаемые имъ псалмы часовъ тѣ самые, которые читаются нынѣ: то при томъ еще обстоятельствѣ, что св. Василій пишеть собственно не о томъ, какие когда читать псалмы, вполнѣ вѣроятно, что неупоминаемые имъ псалмы часовъ были тѣ самые, которые читаются нынѣ на часахъ.

«По окончаніи дня должно благодарить Бога за все... а также приносить покаяніе,—почему и сказано: *размыслите въ сердцахъ вашихъ на ложахъ вашихъ и умилитесь*» (Псал. 4, 5). Слова св. Василія о благодареніи указываютъ на благодарный псаломъ. Это былъ именно 140 псаломъ, назначенный, какъ говорить Златоустъ, отцами для вечера²⁾). Сей псаломъ по содержанію принадлежитъ тому времени, которымъ началось время; это есть пѣснь Творцу міра. Благослови душа моя Господа,—вся премудростю сотворилъ еси. Свѣть—Его риза; Онъ творить ангеловъ пламенемъ; воды боятся переступить предѣль назначеній; солнце знаетъ западъ свой; дубравные звѣри ищутъ у Него пищи; отвратиши лицо Твое и все придетъ въ смятеніе. *Вся премудростю сотворилъ еси.* Эта прекрасный псаломъ называется свѣтильникою пѣснью въ постановленіяхъ апостольскихъ³⁾). Въ александрійскомъ спискѣ библіи 4 вѣка⁴⁾ свѣтильничными псалмами названы три псалма—129. 140 и 12. По свидѣтельству Сократа, «въ Кесаріи кappадокійской и въ Кипрѣ епископы и пресвитеры въ субботу и въ день Господній изъясняютъ св. писаніе всегда около вечера съ возженными свѣтильниками»⁵⁾. Четвертый псаломъ, присвоемый св. Василіемъ вечернему богослуженію, нынѣ остается въ великому повечеріи. Вечерня молитвы, читаемыя священникомъ, безъ сомнѣнія принадлежать св. Василію, такъ какъ ему принадлежитъ вечерня великой пятьдесятницы, какъ это увидимъ ниже.

«Должно молиться и при наступленіи ночи, испрашивая покойнаго сна—читать девяностый псаломъ». Сей псаломъ читается и нынѣ на великому повечеріи.

А что въ полуночи нужно молиться, это показываетъ

¹⁾ Instit. 3. 3. ²⁾ In Ps. 140. T. 5. p. 427. ³⁾ Lib. 2. c. 59. 8. 37.

⁴⁾ Vetus Test. ed. Breitingeri T. 4, prolog. Cap. 1.

⁵⁾ Церк. Ист. 5, 22.

намъ примѣръ Павла и Силы.—И псалмопѣвецъ говоритъ: *въ полуночи встаю славословить Тебя за праведные суды Твои* (Псал. 118, 62). Наконецъ молитвою должно предварять утро, такъ чтобы день не засталъ насъ во снѣ и на ложѣ, по словамъ тогоже псалмопѣвца: «*очи мои предваряютъ утреннюю стражу*» и пр. (Псал. 118, 148). Псаломъ 118 донынѣ принадлежитъ полунощному славословію. Св. Златоустъ писалъ ¹⁾, что для утрени отцы назначили 62 псаломъ. Въ постановленіяхъ апостольскихъ тотъ же псаломъ названъ *утреннимъ псалмомъ* ²⁾. Самъ св. Василій въ другомъ случаѣ писалъ: «что для иныхъ утро, то для подвижниковъ благочестія полночь. Ночной покой доставляетъ душѣ свободу трудиться, ни глазъ ни ухо не передаютъ душѣ ничего вреднаго, умъ занять только Богомъ, исправляетъ себя воспоминаніемъ о грѣхахъ, назначаетъ себѣ правила, какъ избавиться отъ погрѣшностей и испрашиваетъ у Бога помощь для совершения благихъ начинаній» ³⁾. По словамъ Златоуста и постановлений апос. несомнѣнно, что собственно въ утреню пѣть былъ у св. Василія 62 псаломъ. Но какіе другіе псалмы были пѣты, невидно. Въ Дмитріевскомъ спикѣ библіи 4 вѣка утренними псалмами (*φρερινοι*) показаны псалмы 62, 140, 141, если только здѣсь нѣть ошибки писца ⁴⁾.

Наконецъ св. Василій сказавъ, что инохи не должны опускать безъ молитвы ни одного изъ помянутыхъ временъ, прибавляетъ: «различныя же и разнообразныя молитвы и псалмопѣнія, совершаemые въ опредѣленные часы, по моему мнѣнію, полезны и потому, что при единообразіи душа часто скучаетъ и разсѣвается, а напротивъ когда чтеніе и псалмопѣніе каждый часъ перемѣняются и разнообразятся, чрезъ это жаръ ея усиливается и возобновляется». Мудрый Василій оправдываетъ свой порядокъ богослуженія психологическими наблюденіями. Замѣтимъ здѣсь еще слово: *чтеніе*. Св. Василій не упоминаетъ о чтеніи въ посланіи къ неокесарійцамъ; не упоминаль доселѣ и въ наставлениі инокамъ, а говорилъ только о пѣніи и молитвахъ; теперь собственное слово его показываетъ намъ, что въ древней службѣ св. Василія было и чтеніе.

¹⁾ In Ps. 140. p. 427. T. 5. ²⁾ Lib. 2. c. 59. 8. c. 51.

³⁾ Op. s. Basilii. 4, 234; in Patrol. tom. 32.

⁴⁾ Breitingeri V. Test. T. 4.

Такимъ образомъ видимъ, что многое въ нынѣшнемъ чинѣ дневнаго богослуженія принадлежить времени и установленію св. Василія; но было кое-что у св. Василія и не такъ, какъ совершается нынѣ.

По памятникамъ видимъ, что св. Василію принадлежать еще *молитвы* на разные случаи, изъ которыхъ многія и нынѣ остаются въ употребленіи, иныя же замѣнены другими. Нынѣ въ кругѣ дневнаго служенія читаются молитвы св. Василія; двѣ молитвы полуночныя: одна — «Господи Вседержителю», а другая: «Тя благословимъ»; двѣ молитвы междочасія 1 часа — «Боже вѣчный, безначальный». «Посылаяй свѣтъ и идетъ». Молитва въ концѣ 6 часа: «Боже и Господи силь», а другая въ концѣ 9 часа: «Владыко Господи». Молитва вечерни: «Благословенъ еси Господи» ¹⁾). Подлинность этихъ молитвъ видна отчасти изъ словъ самого Василія, который, какъ видѣли, считалъ нужнымъ для дневнаго служенія не одно пѣніе псалмовъ, но и разнообразіе молитвъ. Кроме того извѣстны молитвы св. Василія на разные случаи: двѣ предъ причащеніемъ и одна по причащеніи; одна при елеосвященіи; двѣ запретительныя надъ страждущимъ; двѣ по оскверненіи, одна за ненавидящихъ и любящихъ ²⁾). Въ древней греч. псалтыри, послѣ одной изъ каѳизмъ псалтыри читается молитва св. Василія: «воссіяй въ сердцахъ нашихъ, человѣколюбче», эта та самая молитва, которая и нынѣ читается послѣ 11 каѳизмы и въ числѣ утреннихъ молитвъ служебника ³⁾.

Въ рукописномъ арабскомъ требникѣ, переведенномъ, какъ сказано въ рукописи, съ греческаго для мелхитовъ, т. е. для православныхъ восточныхъ христіанъ, помѣщены «чинъ св. крещенія, составленный св. Василіемъ в., архиепископомъ Кесаріи Каппадокійской» ⁴⁾). Съ такимъ же заглавиемъ есть чинъ крещенія на сирскомъ языке ⁵⁾. Въ

¹⁾ Въ греч. часословѣ (φρολόγιον). См. также Fabrici i bibl. graec. 8. 94. Oudini Comm. 1. 573.

²⁾ Въ Требникѣ у Гоара Eucholog. р. 359. 578. 729. Fabrici. bibl. graec. ed. Harles. IX. 63. Сл. слав. канонникъ и требникъ. Монфоконъ указываетъ въ венеціанскомъ музѣи Антонія Капеллы рукопись XI вѣка съ нѣсколькими молитвами св. Василія, но какія это молитвы, не показываетъ. Biblioth. biblioth. р. 481.

³⁾ Lambecii Comm. Vindob. 3. 95. Bandini catal. cod. b. Laurent. p. 59.

⁴⁾ Maii Collect. vet. auct. 4, 85.

⁵⁾ Assemani bibl. orient. T. 1. р. 615.

греческомъ, печатномъ требнике надписи надъ чиномъ крещенія нѣтъ, но три заклинательныя молитвы здѣсь съ именемъ Василія в.

Властарь пишеть: «вся пятьдесятница есть воспоминаніе воскресенія, ожидаемаго въ томъ вѣкѣ. Потому в. Василій, какъ великий богословъ, составивъ молитвы о низшествіи Духа св., установилъ, чтобы народъ стоялъ на колѣняхъ съ чувствомъ благоговѣнія, свидѣтельствуя тѣмъ о божественной власти Духа; но не хотѣль, чтобы молитвы сіи читались въ третьемъ часу дня воскреснаго, пятьдесятаго послѣ Пасхи, когда сошелъ Духъ св. на апостоловъ. Онъ чтеніе молитвъ отложилъ до вечерни; это ввело многихъ въ ошибку; стали относить сошествіе св. Духа ко дню второму, слѣдующему за праздникомъ» и пр. Изъ этихъ словъ видно, что аа) св. Василій составилъ молитвы о низшествіи св. Духа; бб) повелѣль, чтобы во время чтенія сихъ молитвъ народъ стоялъ на колѣняхъ; вв) молитвы сіи предписалъ читать на вечерни, а не утромъ. О службѣ колѣнно-преклонной на день пятьдесятницы св. Василій и самъ говорить¹⁾; причиною учрежденія ея полагаетъ онъ то, что пятьдесятъ дней, начинаясь и оканчиваясь воскреснымъ днемъ, заключаютъ изображеніе вѣчности, напоминающей о будущемъ воскресеніи. Кромѣ сего известно, что и прежде св. Василія до 4 вѣка вечеръ, для котораго составлена св. Василіемъ служба, былъ вечеръ особенный, освящавшійся особыми чувствованіями благочестія христіанскаго. Въ сей вечеръ позволялось въ первый разъ послѣ пятидесяти дней преклонять колѣна въ молитвѣ²⁾; съ сего вечера начинались молитвы за умершихъ, прекращавшіяся въ продолженіи пятьдесятницы и четыредесятницы; смиреніе христіанское откладывало ожиданіе низшествія Утѣшителева до вечера, тогда какъ апостолы получили его утромъ, и вечеромъ изливало молитвы предъ Царемъ небеснымъ—объ освященіи

¹⁾ De Spiritu S. c. 27.

²⁾ Св. Епифаній въ изложеніи вѣры: «пощеніе среду и пятницу до девятаго часа въ св. каѳолической церкви соблюдается во весь годъ; но въ продолженіе 50 дней пятидесятницы ни колѣнъ не преклоняютъ, ни постыдаются. Вместо собраній, бывающихъ въ среду и пятницу около десятаго часа, въ дни пятидесятницы точно также, какъ и въ день воскреснаго, бываютъ собранія по утру». Ор. S. Epiphani. t. 2, 827. Тоже у св. Василія: De Spiritu S. 27.

ніи души и тѣла. Эти то чувствованія изобразилъ въ службѣ вечерней св. Василій. Въ первой молитвѣ его вѣрные исповѣдуютъ грѣхи свои, признаютъ себя безотвѣтными предъ судомъ правды Божіей;—но уповая на милость Бога Отца и силу искупительной жертвы, принесенной Сыномъ, дерзаютъ умолять Милосердаго о прощеніи грѣховъ; въ глубокомъ сокрушениіи сердца просятъ Господа, чтобы Онъ самъ своею силою защищалъ отъ насилия враговъ духовныхъ и всѣхъ собралъ бы подъ свой кровъ. Въ другой молитвѣ, воспоминая объ изліяніи даровъ Духа св. на апостоловъ, просятъ Ходатая, пріявшаго власть посыпать Утѣшителя, чтобы Онъ ниспослалъ имъ Духа премудрости, Духа страха Божія, да не прельщаясь красными міра, всею душою будутъ желать воспріятія вѣчныхъ благъ. Въ третьей молитвѣ, воспоминая объ усопшихъ отцахъ, братіяхъ и сестрахъ, умоляютъ имѣющаго власть надъ жизнью и смертію, да молитвы Церкви его подадутъ миръ и упокоеніе имѣющимъ нужду въ оныхъ. Къ симъ тремъ молитвамъ присоединяются еще обыкновенныя вечернія молитвы св. Василія о безгрѣшномъ препровожденіи вечера и ноши.

Таковы труды великаго пастыря, относящіеся къ чину церковнаго богослуженія.

17. Григорій Назіанскій, по глубинѣ богомыслія богословъ, по чистотѣ ученія вселенскій учитель, по жизни подвижнической святый, патріархъ константинопольскій, † 391 г.

Пѣсеннныя произведенія св. Григорія ¹⁾ тѣмъ болѣе изумляютъ собою, что писаны имъ въ глубокой старости,

¹⁾ Творенія св. Григорія Назіанзена изданы въ двухъ томахъ 1609—1611 г. Морелліемъ и въ 1630 г. Билліемъ. Пѣсеннныя творенія св. Григорія тщательно изд. Мнномъ: Patrol. I. 35—38. Древнѣйший списокъ сочиненій св. Григорія хранится въ парижской королевской библіотекѣ (cod. 1808), и онъ же служить опять доказательствомъ глубокаго уваженія къ сочиненіямъ богослова; списокъ писанъ въ IX вѣкѣ и почти на каждомъ листѣ покрытъ золотомъ и богатыми рисунками. На листахъ его между прочимъ изображены благовѣщеніе Богоматери, распятіе Спасителя, пригвожденного ко кресту четырьмя гвоздями, погребеніе и воскресеніе Христово, мученичество 12 апостоловъ и проч. Montfaucon Palaeogr. graec. p. 250—253.